

حاشیہ امام رضاؑ

رسائل علامہ قاسم

مصنف کا تعارف علامہ قوام الدین قاسم بن خلیل روی، تویں دسوی صدی ہجری کے اعاظم علمائے اخناف میں سے ہیں فرموم سے آپ کا تعلق ہے آپ کے مولد کے سلسلہ میں لقین کے ساتھ کچھ نہیں کہا جاسکتا کہ اکثر کتب تراجم آپ کے ذکر سے خالی ہیں، آپ مشہور زمانہ کتاب جو تراجم علمائے عثمانیہ پر ہے یعنی شناخت النعمانیہ فی علماء العیلانہ العثمانیہ کے مصنف احمد بن محدث فارسی کے سعیم نامدار تھے اور ان کا تعلق ترکی کے شہر طاشکیری سے تھا اس لئے غالباً یہ کہا جاسکتا ہے کہ آپ کا بولد بھی طاشکیری ہو گا۔

علامہ قاسم نے اپنے ماموں نکساری سے پہلے استفادہ علمی کیا پھر علامہ الطقی توقانی سے علوم فتوح حاصل کئے، ان سے استفادہ کے بعد علامہ خطیب زادہ کے سامنے زانوئے تلمذ ہے کیا۔

حکومت کی طرف سے اول آمدورسہ بروسا (ترکی) پھر درسہ سدیہ پھر اسکوب (مشہور دارالعلوم) میں مندرجہ پرستکن ہوتے، کچھ عرصہ مدرسہ اسحاقیہ میں بھی مدرس ہے، ۹۱۹ھ میں آپ نے ذات پائی، آپ قاضی زادہ روی کے نام سے مشہور ہیں۔

فقہ حنفیہ کی اکثر کتب مشہورہ پر آپ کی تعلیقات ہیں، چونکہ علوم عقلیہ سے زیادہ شفت تھا اس لئے وجود ذہنی (فلسفہ ما بعدالطبیعتیات) کے اجات پر کئی رسائل تصنیف کئے، ان رسائل میں رسالہ مسما مرہ اور مسما شرہ بہت مشہور ہیں۔

اور ان میں وجہ ذہنی پر بہت عالمانہ بحث کی ہے۔

امام الجلد رضا قدس سرہ کا حاشیہ ان ہی دور رسائل پر ہے۔

حواشي المذاهب والمسايم وحاشيتها كالخرى المفاسد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله ولا يخفى على بيت الغرق ابي ابن يكفيه ١٢

قوله وانا خلطي بعض المواقفين ابي ابن يكفيه ١٣

قوله للقدماء خباء ابي عتبة في تأثير صفاتهم على كل حال زيلوا ابدا ١٤

قوله والمتسببان فيما لا ينال قدر عذابه جميع ابي دعاء الدبر وبو فنهلة عذابه
كما في خواتم المرجوط ١٥ صفحه

قوله فالجليس حاضر عنده لينه صوابه المتسببات على صيغة الجمجم فان كان

شبيه فزر بخطبته سرت عن القلم كما لا يخفى ١٦

قوله ايفسا امر غير لازم متعلق بترتيب ابي حماد بترتب زيفها فهنا غير لازم ١٧

قوله الرازي في قوله تعالى يائى اجره عليه ص ١٨

قوله وعند ذلك يحصل ذلك يجب الفعل اقول ان الفعل عذابهم باختصار حصل باختصار
العبد ذلك للاختصار الذي حصل به رخصة الفعل خلق العذاب توارث العذاب خال العبد

محبوبني حصل عذاب يخلق به في نفسه عذاب الفعل خالا حصل ذلك العذاب فهو مجبورا

الهذا من عذابه ان يخلق به عذاب الفعل فيخلق العذاب توارث الفعل اوله يخلق العذاب عذاب الفعل

خلد خلق العذاب الفعل وبالمجمل يخلق الله في العبد رخصة يخدر به عذاب الفعل وشرارة فاذ

عذاب كان بذلك انوم حذفها باختصاره وعند ذلك يتحقق اسرار الفعل ولديه اجر فافهم و

نسل العصريات على حق فما زالت قدم وله حول ولا قوة لنهانه عن عليهم
والمحظى بـ رزق العزائم من تجاهي ان لهم وجها خلق العبد عزم لفعل ما يأبه له ضئلا
ـ رزق شر خلق به العزائم بـ من يحيى العبد في مطلع العام
ـ ان شر خلق به العزائم بـ من يحيى العبد في مطلع العام
ـ ان شر خلق به العزائم بـ من يحيى العبد في مطلع العام

سیانی لامعنه لکه و بین دند ص ۱۳۲

الذكرى زن مقدوران بغض تحف ندى نهن

قوله فالناس من مفترضه في صورة مختار العمل بغير إرادة أو علم
في غير مقام فرضي يجوزي الجبر والحق لأن رأى ختير ما يضع بأمره الفاعل رومندار إرادته فلا
يلزم زند تكهن أنه إرادته بل بما يرادته ورد نعم المقصود بافعال الماء من عزوجبل ولا
محضر فما كان خدعاً بما يرادته ورداً على صفة قدر كيده وربما يحيط به لذاته ليست بما يرادته ولا ينقول
بمقدوره تعلقها بالروايات كواقع في كلامه البعض زالوا ذكرها كان مخلوقاً سداً حمل
بأمره لغير إرادته ويحيط به كلامه في ذلك ففي نعم المقصود في المقدور
ويمضي إلى مقدمة صحة خواصه حتى يحيط بها باليقين إرادته ولذاته فـ لأن رأى شيئاً ينفي
يقطع في الواقع لافتة لذاته وحسب ما يراده أو ما كان زالياً في المقدور فـ لأن

لیستہ ملکی علم حفظ کر لے

وَقُولَهُ الْقَدْرَةُ عِنْدَنَا وَرَبُّنَا هُنَّا الْمُعْتَدِلُونَ
عِنْدَهُ الْفُطُولُ بِسِرْقَهُ عَلَى حَالِهِ تَبَيَّبَهُ كَمَا
فِي الْعِبَادَةِ وَمِنْ أَدَدَهُ بِهِ الْمُسْعَهُ عِنْدَهُ بِالْقَدْرِ زُوْلَهُ خَيْرُ الْكِبِيرِ
وَالْفُطُولُ بِسِرْقَهُ لَا هُوَ

أَنْ قُولَهُ عَلِيٌّ صَدِيقُ رَسُولِكَ رَفِيقُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ
بِالْمُرْضِعِ الْمُنْهَى مَا هُنْ يَشْهِدُونَ فَكَانَ أَصْحَاحُهُ بِالْمُحَمَّدِ

قوله ينبع بغير معرفة نكارة المخصوص بالقول المقصود به جملة ينبع فرع اقوال المفاضل
والى المفاضلة في المفاضلة وفروعها من المفاضلة اذ لا ينبع بغير معرفة اى شئ
في المفاضلة نعم واصد المفاضلة وفروعها من المفاضلة اذ لا ينبع بغير معرفة اى شئ

موله علیہ السلام هر روز بزرگ میگیرد و لذت این روز را تعلیم بخواهد

میں تاریخ ملکہ نظر عالم پر بھی خوشی کے ساتھ ملکہ نظر عالم پر بھی خوشی کے ساتھ

لار خواهیم از مسکن نهاد
لار خواهیم از مسکن نهاد

فوله الها ای کونزه خلاف لامعقول ای ای رنقو کوونه علی د جمهه بخ نهفت المعمور هن منع تعلو گا لهره ۱۲

لائحة توليد وحدات الاتصال التحفيزية

عمران ۱۷۲ مختصر بارسلونا در مدحه عنده لایوبیتی فریدونش کو ز النظر نموده است

تکمیل می شود و این را معمای علیه از نظر داده می کنند

الله يَعْلَمُ بِأَعْمَالِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَعْمَلُونَ

در میان سعادتمندانه علی و راهی بودند که خانه پسرانه را در اینجا
نشاند و از آنها برای خانه پسرانه استفاده نمایند.

فلم يرثي وليه ولد
فلا ينفع امرأ بغيره

فول عصير الموردات الموقوف وصول الدقائق ما يسع المهدى كذا

نولہ ندیں ایک دل کا لکھبہ رفتار ملے تھے سوچ دیتے ہی نہان ملے تھے

وَالْفُلُجُ بِعِبْدِهِ وَكُلُّ الْمُتَّالِ بِرَبِّهِ فَيَقُولُ إِنَّهُ بِقِيَةٍ

قوله میرزا مجید را خسیاری از هر فرضیه بگذرانند و خصم علی‌الله علیه السلام

نحویں مکروہ نجید

قوله توفيق فیلیون فی باب المهاجر

شوره (ستاره) چهل و پنجم

شیوه لایسنسی و کارشناسی

قوله نزدک بن متناه نکم مندریم ولکان استناد با تقویت علیم سپاهان و

الموافق ٢٠

المووف ١٣
لأن قوله كون الفعل طارعه حاصل بغير ان لا يحصل بغير قيافه على وجوهات كالماء الماء
ومنه على رمزى انتزاعى وهو القديع الفعل وهو السفه با القدرة ولا اختيار
الجائزين وهو عبارة عن اعدى الخاطئ عن حيز الفعل ونذا لا مر وصح من العهد وكونه
عدى لا يكون العبرة لفاظ القول لكن لا يكفي ولا يتحقق فان تفسير القدرة نفذ ليس
محاب اعدى لغته دل اعرف فلاد شرع وذاته المفهوم منها صحيحة الفعل والشك ثم
نحضر منشور نذر الامر اللذ نشرت احلى فلم يدخل مدخل صنع العبرة لذا فان كان قد نسب دل
وجودى اليه وان لم يكن فلديهم منا لي تكون الفعل طارعه او معصيه وذلك لذاته
لذلك ليس اذ ذاك لذا كما لكم القائم با العبرة المفترض منه طلبه لوقته وما جملته فاكلام
لما كان هنا لشيء واحق ما يفيده العلامه المحدث رحمة الله تعالى قبل عن تمام المحادي
بربع عن اصحابها رضي الله تعالى عنهم زن النبوه ذاك زراعة الحد للان وكم احرى ان ورد في
الخطيبان الحنف و المعياذ بالله تعالى و لعله الحمد على العبد لبيه ١٥

۱۰۰ قولم، لفظیه دولت نیز محقق ۲۵.

تَعْلِمُ وَأَصْحِيْ مِنْ رَبِّ الْجَمَائِلِ

خواه قدر و سر الخلق ہر کسی بخواه

قوله اذا اوجب العبد دالله لغيره اقول معاذ الله ان نقول باذ العبد بخلق شيئا
 واحدا اول الاعشر عشر عبارات الا الله المخلق ولا يصرخ الله رب العالمين
 تكون بذ اقليل بالبررة الى مقدرات الله تعالى لا يجدى نفعا فانه تصرفه بعد اذ ان
 لا يجده حال من العزمات في يوم داده فلذلك في يومه كثيف عزم ائم البدولين والآخرين تخرج
 بعده الكثرة التي تفزع دون عذر لا يطأ عن خبر رب العالمين مخلوقات الله تعالى بل
 واسطه رتدخل في مخلوقات العبد ولم تثبت المعينة عدد اكثير من بذ ما فات
 يخلق العبد بذ لا يختيئه اي وكل فعل اشتيايى للبدوله من عزم فعدد العزمات لا يفوق سواد
 خان كاخت العزمات رسم واحد ويدل عزم فلذ الله لا يفوق بذ ما ينطويه رسم واحد وهو الفعل
 فلذ ما ينطويه بذ ما قيل تحت ما قدم الشارح حتى وها ينبع صنف زنف اذا يكفى رسم اد جزئي واحد
 لذ العبد وهو عزم على الله ان كان واحدا ما شخص قابضه عن الشارك بذ من
 خلو في خلق جزئي واحد ثم اقول لذ اكان اللدان عجز المخلوق لعزم فان كان مفترضا في خلق
 ملائكة اليه عاد بدءكال عدم ينفع تحصيهم وان كان مختار فالخلق باذ خديه لا يكون
 للامن عزم فلذ بدء خلق الغرم من عزم بذ حذفه فبيسلسل او بدوره سلسله
 نقطا عل عزم يخلق لله تعلم فبده انه الوجهان تشهد بذ اذا فعلنا فلذ لا يجد
 في الفصل للاغرما واحد بالفعل ن يوجد فبيذ عزم نفذه به خلق عزم فعل
 فاما ذا خلقناه فقصدنا الفعل وانكار بذ امكانية علا انت ان حققت لم تر عصي يرجع
 لطائل فان عزم الغرم او عزم عزم الغرم وبذهم جرايا ما تجعلهم مخلوقاته لفبيذ اللدان وسلسل
 اما ان يكون خلق الله اباه في العبد ملائكة اهل خلق ما دونه من المؤمنات او لا على اللدان عاد
 الذاكال لأن نفيه في التفصيير من العبد وعلي اثنانى لا يكون عزم الغرم الذي خلق الله موجها
 بخلق العبد عزم الفعل بذ بيقي باالمخيار ان مشاء حرف بذ العزم الذي خلق الله خديه الى
 خلق عزم الفعل او لا يجيئ ذلك العزم كالمادة لخلق العزم محتاجا الى الحرف ولذ عمال

اذ لو كان فيه خبر لا يضر المدعي و رحوبه صحيحة المدعى على ذلك وسلم فما يتحقق بالاتهام
اصل السنة و الجماعة اذ الداعي بغير لادولة و اذ لا مصداق لهن لذا فرق ذلك وما يتحقق
من المتكمين والحمد لله الذي سرنا بهذا و لكن للنبي صلى الله عليه وسلم قدرها و ترسانها
بالمتحقق والشراجم و حمد لله الذي وان يقينا ما يتحقق بغير سيفير اذ نذا خلاف عليه
اصل السنة حيث يقول صلوات الله عليه عليه اهل السنة و قد صنعوا اذ لما كلفوا اختيارا
او عزما بضم ما فيهم (اختيارا) على ما عليه اهل السنة (او عذاب) على اختيارا بالمذهب
و اصرر ان المذهب اليها صحيحة عنده اذ لم يذكره في عدد لكنه ما تعمقه اللهم عليه اهل السنة كلام
سيأتي و نرجع اذ اللوكال بمحنة و تحامله حبل نذر اه بزر لغة الواحدة و اذ عذبت مخربة فيما
اعلاه من بخار المحسنات المجلدة و نسأل للله الشفاعة على المتحقق و بدراية زهر و قصص باب و
صحي الجبر تعذر على سيدنا محمد و آله وسلم ابدا زرين ٢٣

قوله تعالى على المذهب القاضي رقول ذخر الكلام المصنف حمله العزى زاد ناطر إلى ما عزه بالظاهر
الباطل أن ما يافع بمن ان للأن حائق لجزئيه فليس بجزء كلامه باقلان لعممه
صحيح ما صرخ على بافضل في اليمور قيست بجواهر من العنازان قدرة موزنة لكن لا في الوجود
بل في حال زرادة على الوجود وقدرها اعلى احوالها هي مقدرة لم تعاشر املا
على استاذ فحي لا يحالفه تكون مقدرة لم يبد اى لذزوم استناد الحادث لمقدراة المفهوم
في خبر عصبة المعنون ببعضه وعلق الدهول ثم كفين للعبد شهادة وبيان بغير فهمه لذخراة ملائكة بالآن
القول وجواب لأن هذه الحال مقدرة استنادا له وقد اقدر العصبة بعلمه فخلاف جبر و المعنون
بما للعبد الذي يجاوز ذلك ليس بما يجاوز لذخراه الحال لا توحيده بل هو واحد ادانته وهو اجهون من الخلق
كما في مسمى الغبوت وارفعه في خواتح الرحموت صلاته عصبي ثم نقل اعني الامام الشوراني عنه
فالشيخ ابو طاهر قد علل ابو الحنفی روى ثابت للقدر الحادث اشتراه هو الوجود غير انه لم يثبت
للعصبة بالعقل باطل الذي يجاوزها فلم يستند الحادث بخلاف سلفه الا بباب في سلسلة

السرقى الى بارى جبل و سهل الحمى قول مدحه معتبرة بعينيه فانهم لا يحالون
للاستهاد الى التقدى عزوجبل كييف المم يكرونا كافرن ولا باشرك نجا من قاذن يكرون قول
المخدوف حكم تندى مبلا على هاز حكم بوكوي خيرانه حضور تمايز شئ وحد مولع فهم ثم نقل عن
الشيخ روى خامن زين ربا المحاجي كان خاردة ثبتت رثرا لقدرة الحادثة و تارة ينفيها اذهب اقول
و كذلك مخمنف صدر عذر عاص نه لا يرد اخر لكتابه تهادى
لن يجيئه عليهما بد قيل حل مخففة لظهور رزق العاد واحد لا شرقي به بنفرد بخوب بدرات
و افعالها انجز فناسن رفع افعال رسائل و لم يستثن منها عن ما ورد شيئا و مولع حق فارنهام
ان ما وقع بهذا زنا جرى بحثا و عقليه قديمه حرم به اخر لكتابه قوله الحمد لهم
يميزه سليمان بن داود ذريعي تمايمه دستور بابا پرس امر الامامة على روحه عن زرا كا ذكره على مثال
والنحو في حجج ٢٣٦ ولعدة احمد ٣٣٨

٦٠
تُولِّهِ وَهُوَ لِنَفْسِهِ قَادِرٌ فَلَمَّا سَمِعَ بِهِ مُحَمَّدٌ أَنَّ الْقَاضِيَّ يُجْزِي
الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُؤْمِنَاتِ مَنْ يَعْلَمُ أَنَّهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَمَّا سَمِعَ
بِهِ مُحَمَّدٌ أَنَّ الْقَاضِيَّ يُجْزِي مُؤْمِنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ مَنْ يَعْلَمُ أَنَّهُنَّ
مُؤْمِنَاتٍ فَلَمَّا سَمِعَ بِهِ مُحَمَّدٌ أَنَّ الْقَاضِيَّ يُجْزِي مُؤْمِنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ مَنْ يَعْلَمُ أَنَّهُنَّ

ریج ٹھانہ ولنگ لندن

قوله وقد يراها العبد تتحقق بجهده تحول نزد حرق بلا مرتبة لكن دفع عن الوجه الذي
قد يلهمه قدر المطران هو شئ تحاول ارجحه سنته من العبد اذا رأى فدر خلقه الله تعالى
فيه خالدة دائمة خلق للدعاية وليس للعبد من الخلق شيء ونكس كون الفعل نزد دينياً -
يتوافق على ارادته العبد توقف عقلياً تقليدياً نزد خلق الله فيه الفضل من دون ان يخلق فيه
ارادة منه لكان كحركة الحجر باشتماره كمن لا يرى ولا يفعل لا يمكن له طبيعته وله معصية الله نزد
لكان لا يرى فهذه رخصة لا تجعله ملائكة ای كونه مسمى بالذرفة خلق للدعاية
فهي عالمانية لا يكتفى بالمعنى المادي فقط بل

مکالمہ

قوله يقتضي عدم اختيارة قول لكن لا يحصل الا اختياره بالاستلزم الدور و
تسلسل فكيف بجز المصير اليه ١٥

قوله ثابتة مزورة ان افعل الا اختياره ومن الشرك بمعنى العدم لا يعني الکلف فما زاد اختياره
قوله والمستدلال اقول فعل الاعام يقولني ان دعوى البذرية بمقابلة اسبرمان الشیخ
علم ان الجبارة في الدخنیا فالاختيار لا تتحقق الا اختياره كما تلقيهم ١٦

قوله عيلات تدلل في مقابلة قانون دينكم لا يتحقق افعل ايفيا بالاختيار قيمه مثل هر كذا

قوله ان شيئاً قام على بن ابي هابي في الحديث بذا حدث بالمثل موضوع رواه ابن عباس عن
محمد بن زكرى بالعدلى شافعى العباس من بن يحيى شهاد بوكير البزنطى عن نكراة قال للقدم على من
عفينا قام فيه شيخ ثم قال الاعام النبوى بالعدلى وشيخ كذا باى ١٧

قوله لانه لا يفعل ما الزم مرجع التجزء والاستدلال بهذا عنه استحالته لذاته استحالته كذلك
لم يفهم فاطمة صرحون باستحالاته الکاذب عليه تعاشره لأنقلت افيونهم في سبع السبوع والتزدد
في المفعول الاستدلالي بليل محبين على مدعى لا يستلزم التزدد في نفس الدعى كالاختيار على
عاقل فضل عن فاضل ١٨

قوله اللفظ وهو غير المتناظر لدن الماضي والمستقبل انا هو ضبه ١٩

قوله قال الاعام الحسين لا يكفي القصد فيه بذا الترجم من امام الحسين حرم اللد تقد
بما ذكرت من اذ المبنى القصد بهذا الالتباس تقد عن الکاذب فانه مجمع عليه بليل هو
من ضروريات الدين بليل اجتنابه واجتنابه فلو لاه لم تتحقق شريعة ولا نزرة ولا اعوان
بل مصادر الديانة محاله فانه التصديق انفسى القائم بالغير الشوب نسبه آمين رب
وشیة وتجویز نهیض كجیح طهاریة بینی صلح اللد تقد عليه وتم وعده امكان الکاذب
تشقی خروجه الصدق خروجه فمن این تیارات التصديق الجائز فیكون الدیانة محالا و
انزال الکتب ورسائل ارسل مثل ذلك عبئها ومخوا تحمله اللد عما يقر بالخط المدون علوا كبار ٢٠

قوله كأنه قد عليه ما قتلها عن المعتزلة أقول بربما رد على الدام المدخل في
البركات عبد العبد النسخ حسب ذلك والكتنز والكافي والوافي والمردة وغيرها من التصانيف
ولائق في تفسيره والفقه وكلام بوجهين اللذان زرني بهما المفترضة القدرة على تذكر القا

ذورات وهم مع ضلالة مسيرون عن ذلك فهذه صراحتها وفراقها لابن السنة باستثنائه
كذلك دليله يحيى بن حذيفة تعاشر أقوال وأرجواه بذلك أن يوضئهم بحسبه وضلاله صراحته بذلك
وللدام المفترضة فقضية في إنكاره فلابد أن يخزى عليه لوجود النقل عن رأيه ثم وفاقه قبل السنة فما زال يعتقد
من يوم زناه إلى بقائه حاز لنسبته العيم على سبيل مجملته المتغيرات وإن كان كثرة رأيه تحيط به
اللاستري على قوله تعالى وفقالت اليهود عز شر إبان ذلك مع أن قائله بهذا من اليهود
لم ينكروا غرفة مشرفة لم يبدئها كانوا أو بآباء أو أجدادهم وروتاني أن الذي نسبه لها المفترضة
فيه وتناسب بمقابل اللدشاعرة التي خلقت لنقص الحسن والقبح العظيمين وللاستري أنهم
يبحرون على العذر تعاشره بالتكلبف بالمحال الذاتي ويجوزون تعيين بالطبع الذي لم
يعرف العذر طرف عين ويزعمون أنهم تعاشره يكتفين عن ذلك مختاراً للارادة لا قدرة له على ذلك
فكان قياس قوله إن يقلل بينها ايفاناً ذلك أقول وانت تعلم أن المصنف جده الله تعالى
لم ينزله الله تعالى بنفسه وإنما ليس من اللدشاعرة بل من الاستري يعني وقد نصر بنفسه في
النفس بما في الكتاب عن الخاتمة حصل ذلك حيث يخسر عقداً من السنة وغير ما أرجواه له بخلافه

المعنى ويتحقق ذلك ما نصر لا ضدية عالي ولا مشاربة أحد ولأنها ولا صورة ليتخيل عليه سمات الناطق
كما الجبل وإن ذلك واحر بما عقيده تبلي علقيده جميع ابن السنة فانه قال في صدر تلك الخطبة
ولنفهم الخطبة بالفتح عقيده ابن السنة والجماعة ثم جعل يسرد ما وذكر منها بما فهو حكم للخطبة
بنفسه معتقداً بما سمعه كذلك بغير تعاشره كما سمعته له الجبل وعاصم بابن زيد عقيده جميع ابن السنة
اللاستري إن لم يره عقيده لنفسه فقط بل رواه عن جميع ابن السنة والجماعة وقد قدم الشاعر
رحم الله تعالى ص ٥٥ دليله مخلاف بين اللدشاعرة وغير هم في أن كل ما كان وصف لقص

في حق العباد فالبارى تعالى له من شرها عذاب محال عليه تعالى و لا كذب و صحف نفس فهو عقيدة
 للإشاعرة و الصحيح من السنة و روى شرطى أن لم يدركه ذرقياً سأله إبرهيم بن عبد الله
 قال لـ إبرهيم أوفى بهم ربكم و إنما ذرقياً سأله إبرهيم بن عبد الله فلقيته وهو
 ماذرك من قواديلهم في تلطف الحال و تغريب المخلص من الجل على كل من رأى لهم من العقل
 لأن ما يذكر قد يمسك على بعض ما صدر منهم من الدقاويل ندكون ندكون ندكون الصندوق و لأن لهم
 بخلاف ذلك يمسك بهم قاطبتهم مطرد حوز لهم ذرقياً فليست بالمصنف بنفسه والشراح كذلك نقل
 عن ذرقياً في نيل السنة و لم يحالفه ما يتوافق به طلاقه في ذلك القبابس لكنه في فساد نيله
 واضح بغير الشهادتين كابن أبي تلميذ المعنف الأكبر العلامة خالص بن ذخليون بما حمله الله تعالى في خاتمة
 نيله الكتاب بصلحة ما وافقه في ذلك القبابس زنا نسبه كما وقع من الإشاعرة من خبرات
 وورد ذات الشهادتين عن غفلتهم عن فعله و عوافق في مساندة الحسن و تقييم العقليين كابن أبي
 المعنف حمله الله تعالى أن تقابلا ما شافيا بهما و هذه فسيفساء يدينيه إذا عرفت هذا
 واضح عندك بتوفيق الله تعالى أن تشتبه بذلك الذي ظهر في زماننا كثرة بهذه الوجه
 لهذا الخبرت إنما يهون تشتبه بأخرى بالجنتين فإنه إنما يهون بذلك الذي يهون المعنف
 رحمة الله تعالى فهو قد يهونه و يهونه عن نفسه الضرير في الخاتمة و لأن رأوا نيله
 الشراح رحمة الله تعالى فهو كذلك يهونه و متبرئ منه بحسبه كجنته المارة و إلادنته صلحتها
 و صلحته و غير ذلك وإن رأوه تهونه المعنف إلا شهادة المعنف و ليهانه بخصوص الإشاعرة
 شهادة المعنف والشراح فيما تقول عنهم في الصحفين مذكور تهونه و ليهانه بخصوص الإشاعرة
 انفسهم كما نقلتها لازم في سجن السبعون وإن رأوه تهونه فإن نيله أسلوب و الصدق باقوالهم
 كلها وإن لم يقولوا به خلبيضرف إنظام المعنف بالمعنى أول ما يراه بالخلاف كثرة مثل
 الإشاعرة والجماعية قاطبتهم و يتحول باسم يقبل به أحد منهم على صحوة جسمها بخلافه و إنما يهونه
 المعنف بعد عقدهم بآذانهم ابن الهمام ذرقياً ينقول للإشاعرة مع تهريجها بنفسه باذنليس بذلك

أهل السنة والجماعة العبد لك يعلمون كل من له سمع وبصر ذلك قد فاقت رأيها عدتها و
 خرقت الأجماع وأثرت الخداعة وأغترت لله بشداع وقدرت باطلة تهمة السنة والجماع
 جمبيعاً وستبَّصَتْ دَبَّابَ مَلَكَ قَيْدَ سَيَّرَ شَنِيعَ وَسَبَّصَتْ بَقِيَاسَ فَاسِدَ باطل مفسول.
 لَا عن مدخله لا قول نشأت عن غفلته وزهول فاختصاراً فلن نعود وقدرك يا أبا ياد كابن
 حميد ومن يفضل الله فما به من حاد ولامحول ولا قوة إلا بالله لكنه يُعَذَّبُ بِوَدِ صاحبِ اللهم تعالاه عدو
 سيدنا محمد وواله وصحيه رسائل الدحبياء أمين - فلم رأيت إلا مذهب راجح بذا في تبيه
 التحرير ذل نزع في اللفظ حيث قال بعد رحاته المسار على المسيرة ما نصبه بذا ولو شاء
 والله قال قائل هويفهم فهو ردة خاتمة بوزنه لا يُشَعِّلُ بِعْقَلَ لَوْنَ مِنْ الْمُقْتَفِي بِالْأَوْيَةِ
 ولذلك كل شئ منصفاً بالجود واللطف في ازدواجية ادراكه ما يكفي جامساً ولا يجيء العقل وجود ما يكفي
 كذلك وللبيس الحنفية انكاره وقولهم يتحقق بالنظر الى ما قبله ومن ثبوت التهامي بذا الغير
 الذي ثبتت از الالئه باقى ناده بالصفات من المعدل والاحسان ورحمته اذ ليس بغير
 اجماع النظفيين على فرض ثبات الفروبة لبرهان المحمول في المتصف كخابر جري والد
 شهريه بالنظر وله مجرد مضموم لله وما يكفي كل شئ اقول بذا اجهون واقرب فان
 لهم ما يقال بعلم عند الاربعة ايقاد الكائن نقبيه جميع اندارات العليمية لمعنى في نفسها
 فهو الامتنان الذاتي وذلك لان صفات الالئه كلها لبيه كلها متفقة لنفس ذاته تعالى
 مل لازم لفهم اندارات لا يحصل لاندارات الانتفوار عمنها قلت من الموروث خلافاً
 لوازم اندارات اشي تحويله على الغرض باندارات كالفردانية لا يوجه حيث شافى لازم ذراها الرجوع
 فكذلك لوازم اندارات التي هو مقتضاه لنفس اندارات فاننى اريدكم ان اذكر حجتهم النقائض
 في مجرد اخذ عقلي للحقيقة لا صدقيه صحيح الى ان النقائض لا تابعه لان تكون صفات
 لارجعها اندارات فنها فحية لها باندارات لا يقتضيها لا يضر او تدرك النقائض فاذن يكون
 كمثل قوله انه شرط التقادصحة التوازد على محل ورحد ونصوان بدلاد الصعوبة من حيث

الضد من جهة المحمل فنها محصر بالخطيبة كل ما في ذلك وفده حمر اللدود في جعلها
 ضرورة لبشره المحمل فان كل محسول ثابت لم يخوضه بالفروقة لبشره نفسه فرب قائم
 بالفروقة بشرط قيامه وكان له رأي بالفروقة لبشره الوضعي المعنوس وجعل الفضيلة
 مشروطة عاصمة الحق إنما يخوضها بطلقة رز الصفات العلية مقنعة نفس ذات
 الخطيبة فخلافها ترقى لنفس ذات الخطيبة بحسب الوجود رأي بحسب نفس ذات لأن الوجود
 يعني ذات خلقها قدرها بمقتضى عدم الميافاة لمعنى فرضي ليس بالله إلا يقدرنا
 وقد رفع إليه قوله وللاشتراك بالنظر إلى مجرد مفهوم آخر وما يجعله بذلك قادره وبورقة
 لنا نحن فبحكم بناء على اتفاق الآباء جاء لا عذر كذا باستفهاماً مما معينا سبباً كذا
 عماليصون ١٢ وبايجاز بناء على اتفاق المصنف على فرضي إدراة زمرة وزجاج
 لا يكون عقيدة ولا رلاحتاج بل لا كيدة لا يقبل بها إلا ذوق رباية ضبية وقد قال
 الإمام محمد السنusi رحمه الله تعالى في شرح عقيدة وكتابي في الكبير من هذا الاتجاه
 لهم كل مكنوناته عليهم ولمن حوت فانما قالوه في مناظرة مع المفترضة عبر عنها الجليل ان
 يثبت الله الذين أكثروا بالقول النابع في الحقيقة الدنيا وفي الآخرة
 وحسن الله ونعم الوكيل حفظهم وصلح الله على مينما هم واله وسبحانه جميع
 ويفضل الله العظيم ويفضل الله ما يشاء ص ١٢

قوله الى قوله ولسبعين اي باخرج الغائب فان قوله لنسبي قرنيز موجود صدر قوله
العقا صيرلام حجية لا دلالة در

قوله والمعلم عاقل الشجاعة سقط من هنا الفطر والطبع بليل ما يائى بوجوهكم كلها
قوله وبالعقل (تشريحكم صوابكم) العقل المعمم المستعمم بالسين قبل التاء
 احكامه اجزار من كلامه كا قدره نحو المقدمة فلادوجهه لا فرار له باينه سند ١٢

اذا كان في نفس وليستك في معرفة احاصى العائم (قوله تعالى في الاعلام ص ١٣) ما نص
 ناد المخواي في رزقه رزق رضوب تقبيه با زر ايجاد بجا عليه عين من وبن الاسم
 خداه سوره كان في نفس ارم لا يدعي نزد بازن لم يعزف عن المساليف
 كان جده لا يدون كفر رانته (له كتاب في زرع العلم ونقد حبر قده لشئ رزق نفس الرزقة)
 بجده ما هبها في تحمل المسؤولية كييف واستراتط انفس ما لا وسائل تل الديليل نا هب عي
 محمد اختر لهم والى مصل احمد ١٥

لـ قوله دعاؤه صورة كان ينبع ندعيم طفح الدهري روشيه احمد اذ لا حاجه زيره